

Mennonite Mission Network.

门诺会传播网络

The Mission Agency of Mennonite Church USA.

美国门诺会传播机构

Together, sharing all of Christ with all of creation

与所有的造物，共同分享有关基督的一切

Misso Dei. Exploring God's work in the world

Misso Dei. 探索上帝在世间的工作

Number 18

第十八期

What is an Anabaptist Christian? Palmer Becker

什么是再洗礼派基督教徒？ Palmer Becker

Series Editor James R.Krabill

丛书编辑： James R.Krabill

Missio Dei 由门诺会传播网络发行，旨在激发大家思考和讨论上帝在现今世界的任务。本丛书有一部分专题主要探索这个任务在圣经和神学上的基础。另外一部分在于探讨传道的个案研究，或者个人在尝试忠实地响应基督的号召时所发生的故事。本丛书所展现的这些观点反映了传道机构的激情和信奉：用话语宣告，用生活证明耶稣的全部福音，“在大街小巷，在集会场所，在世界各地。”

执行理事 / 首席执行官：

Stanley W. Green

编辑：

James R. Krabill

总编辑：

设计 / 制作：

David Fisher Fast

编辑：

Karen Hallis Ritchie

编辑顾问：

Sandy Miller

设计：

Rebeka Moeljono

制作：

Brenda Hess

Copyright © 2008 门诺会传播网络, PO Box 370, Elkhart, IN 46515-0370. 什么是再洗礼派基督教徒? , Palmer Becker.

门诺会传播网络为美国门诺传播机构, 旨在动员及装备教堂, 使其在不完整的世界完全的见证耶稣基督。办公处位于: Elkhart, Ind.; Newton, Kan.;

Harrisonburg, Va.; 传播网络支持超过五十五个国家, 以及美国三十一个州的传道部门。

ISBN 1-933545-17-1 (国际总刊号)

版权所有, 《Misso Dei》保留所有权利, 未经本社书面许可, 不得复制, 翻印。

美国印制 Printed in the United States of America.

什么是再洗礼派基督教徒?

Palmer Becker

介绍:

有着再洗礼派思想的基督教徒在基督教初期就已经存在。几乎在每一个教会群体中，或许几乎在每一种教派中，都有人用再洗礼派的思想来理解对基督教的信仰。成为再洗礼教徒是成为基督徒的一种方式。正如圣公会，浸礼会，基督教宣道会是基督教的一种，再洗礼派也是基督教的一种。

“再洗礼信徒”是一个人造词，意为“再次一接受洗礼的教徒”。该称呼被用在了十六世纪宗教改革期间的一部分基督徒身上，因为这些基督徒反对婴孩洗礼，承认在成年以后因信仰而相互给予的洗礼。再洗礼教徒是自由教会传统的奠基人，门诺会就包含在内。

再洗礼派信徒 / 门诺会信徒的信条与其他派别的信仰有很多共同之处。他们相信一位人格化的三位一体的上帝，这个上帝圣洁又仁慈；相信通过忏悔和信仰因信称义；相信耶稣的人道和神性；相信圣经的默示和权柄；相信圣灵的力量；相信教会是耶稣的身体。但是，他们对这些信条的理解与其他派别有诸多不同之处。

再洗礼派有时被看作宗教改革的第三翼。他们在社会动乱之时响应号召，决心完成由马丁·路德(Martin Luther), 乌尔里希·慈运理 (Ulrich Zwingli) 和约翰·加尔文 (John Calvin) 三人开始的宗教改革。总的来说，那些有着再洗礼派思想的基督教徒比其他基督教徒更加重视在日常生活中追随基督的脚步，更加重视成为以基督为核心的团体中的一员，更加注重用非暴力的方法来克服冲突。你是否是一位有着再洗礼派思想的基督徒呢？

马丁·路德给了我们因信称义的清晰认识。但是马丁·路德也犯了一个错误，因为他往往只追溯到康斯坦丁和奥古斯丁所设定的模式和思维。门诺派信徒也会犯类似的错误，因为他们有时也只追溯到门诺·西门斯和十六世纪的再洗礼派信徒所设定的模式中。所有的基督徒都需要在十六世纪做一个停顿，去观察在那个时候，那种文化下作为基督徒的意义。但是，他们需要一直追溯到耶稣，我们信仰的创始人和奠基者，去探索在我们这个时代作为基督徒的意义。

杰克·特劳特(Jack Trout) 在他的书《不同抑或死亡》 (*Different or Die*) 中说到：个体和组织能够相互区别是很重要的一件事情。“如果一个组织不能够提供独一无二的东西”特劳特说，“这个组织就会消亡。”ⁱ 《哈佛商业评论》 (*Harvard Business Review*) 也刊登过一则类似的文章，指出一个团体独一无二的核心价值是“神圣”的，是不应该被改变的。ⁱⁱ

那么，再洗礼派基督徒“神圣”的核心价值又是什么呢？本文将用三条深刻地影响了我们的信仰，归属和行为ⁱⁱⁱ的陈述来回答这个问题。它们是：

1. 耶稣是我们信仰的核心
2. 团契是我们生活的中心
3. 和解是我们工作的重心

这三条陈述是对《再洗礼派的远象》(*The Anabaptist Vision*)的现代版改编。《再洗礼派的远象》是美国教会史学会(American Society of Church History)主席^{iv}哈罗德 S.本德(Harold S. Bender) 1943 年所作的一篇被广泛认可和接受的文章。本德用他对圣经的理解做了如下解释：

1. 基督教就是作门徒，要在日常生活中追随基督。
2. 教会就是弟兄聚会或者是一个家庭。教会成员不仅将自己献给基督，也作为个体自愿地相互奉献。
3. 基督的追随者奉行博爱和不抵抗的美德。作为已经被更新了的人，他们会寻找机会达成和解，并且拒绝暴力和战争。

本文会介绍这些核心价值的形成历史，和在当今世界的应用。并以对比的方式提出问题进行讨论。目的是为了向有求知精神的人提供一个询问的机会，并且至少部分的解答：“我是一个有再洗礼派思想的基督徒吗？”

核心价值一：耶稣是我们信仰的核心

耶稣大约在公元 30 年的时候就已经召集了一群门徒开始传道了。在三年的时间中，这些门徒与耶稣同吃同住，一起工作。他们见证了耶稣关怀穷苦，为生病的人疗伤，让失明的人重见光明，向大众传道。在那些年月里，以及在复活之后，耶稣成为了这些门徒生活和信仰的核心。这些门徒将他视为他们的老师，救世主和君主。

但是，对他们来说，成为基督徒比作为一名信徒或者崇拜者更为重要。因为这意味着成为耶稣的门徒或者追随者，意味着心中充满着耶稣的灵。正因如此，他们的生活方式也和耶稣接近。我相信，如果你问过这些最初的门徒，他们一定会充满感情的说，“耶稣是我们信仰的核心！”

在二百五十年中，这些早先的信众将重点放在耶稣的生活，传道，死亡和复活上。但是后来，有两个人给基督教信仰的核心价值带来了很多改变，并且几乎催生了另外一个宗教。^v他们一位是政治家，一位是神学家。

康斯坦丁是那位政治家，^{vi}他是罗马帝国的首领。他对耶稣的看法很具戏剧性。他停止了对基督教的迫害，在 313 年的时候颁布了宗教宽容法。不久，基督教就成为了罗马帝国的国教。康斯坦丁并没有受过正常的基督教教导，也并没有完全在日常生活中以耶稣为楷模。他为人残暴，甚至因为妻儿和他意见不合而将他们处决。他并不重视耶稣在复活后的教义、榜样和更新的力量，而是重视教条以及信仰的外部结构。

奥古斯丁则是那位神学家，^{vii}他继康斯坦丁成为了一名非常重要的人物。有人称他是早期教会最重要的神学家。但是他对耶稣和基督教信仰的看法也和早先门徒有所不同。奥古斯丁和他的追随者就没有重视耶稣的生活和传道，而是将重点放在了耶稣的死亡上面。在那个时候发展出来的使徒信经(Apostles' Creed)就忽略了耶稣的教导和传道。奥古斯丁和他的跟随者就不会说：“耶稣是我们信仰的核心”反而会认为“耶稣的死亡是我们信仰的核心。”

人们开始相信婴孩一出生就是罪人，人不能做好事，其上天堂还是下地狱由上帝决定。因此，笃信教会的圣礼或者仪式就变得极为重要了。一千年中，无数的牧师，主教和教皇把重心放在了耶稣的死亡上，而忽略了耶稣的生活，教导和圣灵临在。因此，当时的道德水平降到了一个低点。

在 1200 年到 1500 年间，重视基督教的各类人士开始意识到教堂对救赎和对耶稣的身体存在着严重的理解错误。德国的修道士马丁路德就是这样一个人，他曾经完全地受教于奥古斯丁的教义。瑞士的乌而里希·慈运理是另外一个有这样意识的人。他们共同带来了宗教改革。

路德尤其反对神甫和教皇通过善工和购买赎罪券的多少来判断是否给予宽恕和是否让其从炼狱中得到解脱。1517 年 10 月 31 日，为了号召公众对基督教信仰的本质进行辩论，马丁路德将九十五条论纲钉到了德国威登堡(Wittenburg)教堂的墙上。这一举动带来了宗教大改革。^{viii}

最初，路德和慈运理认为教会是一个成熟信众聚集的地方，这些信众将自己奉献给耶稣和对方。他们将圣经奉为信仰和实践的唯一权威，并且坚持救赎来自上帝的恩典。但是，他们对救赎的看法却局限于在从一位圣洁而有诸多要求

的上帝那里通过原谅和公平得到永生。这脱离了对新的生活方式的信仰,也没有在团契里将自己交付给彼此。

乌尔里希·慈运理的一些学生,包括康拉德·格雷尔(Conrad Grebel),飞利斯·曼斯(Felix Manz)和乔治·布洛克(George Blaurock)在瑞士的苏黎世(Zurich, Switzerland)定期的聚到一起学习圣经。汉斯·哈特(Hans Hut),汉斯·登克(Hans Denck)和皮而革南·马佩克(Pilgram Marpeck)在德国南部也开始了同样的朝圣之旅。之后,一位受到转化的天主教神甫门诺·西门斯(Menno Simons)帮助协调在荷兰涌现的不同信群。^{ix}

最早的再洗礼派信徒在他们的学习中,成为了坚强的信徒,并且坚持回到耶稣本人和最早的门徒的时代作为参照标准。希伯来书 12: 2: “仰望为我们信心创始成终的耶稣”成为了很多信众的核心信仰。哥林多前书 3: : “因为那已经立好的根基,就是耶稣基督,此外没有人能立别的根基”是门诺·西门斯的座右铭。后来,在圣灵的能力之下,登山宝训成为了基督徒生活的准则。

当再洗派信徒承认了使徒行传以及路德和慈运理所布的道之后,他们开始进一步发展他们对基督教的阐释。他们更愿意说“得到了再生”而不是“因信称义。”由于救赎来自于上帝的恩典,他们相信这就要求他们服从耶稣基督。他们坚信,圣灵的力量带来了救赎,并将给人的道德,社会和经济生活带来更新。我相信,如果你问过这些早期的再洗礼派信徒,他们一定会说:“耶稣是我们信仰的核心!”

当今有再洗派思想的基督徒通常至少会在三个重要方面来遵循十六世纪再洗派信徒对耶稣的理解。

1. 应该在日常生活中追随耶稣的脚步

对再洗派基督徒来说,信仰不单单是遵循教条或者是因信称义。成为基督徒意味着接受圣灵的力量,在日常生活中追随耶稣。基督教就是作门徒!在德国,这被称做 *Nachfolge Christi*,即“追随耶稣”。再洗礼派信徒认同十六世纪的宗教领袖汉斯·登克(Hans Denck)的话,他说:“只有在日常生活中学习耶稣,否则没有人能够真正的了解他。”^x

不幸的是,很多基督教徒,如路德,在得到了救赎之后还是认为自己是无希望的罪人,认为自己不能够过一个不同的生活。有人说:“我并没有不同,我只是得到了宽恕。”他们理所当然的认为,在救赎的过程中,就算自己不特

别改变对生活的态度，上帝对他们的看法还是会得到改变。对再洗派基督徒来说，救赎就是摒弃以往的生活，并且开始与耶稣共同行走。正因为他们的思想，态度和行为得到了转化，他们和上帝的关系，和彼此的关系，甚至和他们敌人的关系就应该得到改变。

许多再洗派基督徒在领圣餐时，强调耶稣并不仅仅为他们牺牲，还作为榜样生活在他们中间。他们相信耶稣的死亡和复活是上帝爱的最终诠释，能够让耶稣的信众战胜邪恶。同最早的门徒和早期的再洗派信徒一起，我们敢大胆的说，活着的“耶稣是我们信仰的核心！”

2. 圣经需要从以耶稣为中心的角度来进行阐释

现在，很多基督教徒有把圣经看作“平的”。他们认为在旧约里面由摩西阐释的上帝的话语和在新约里耶稣的话语具有同等的权威。对圣经有这样想法的人降低了耶稣的生活和话语的重要性。他们通常在旧约里寻找政治和社会的道德标准，将十戒作为个人道德规范。这种对圣经的理解决定了他们在战争‘死刑’以及社会公正问题上的立场。

其他一些基督徒从时代论的角度来阐释圣经。了解上帝的意志就需要知道某段圣经特定的时代或者时期。但是，这种方法通常会使他们不必马上服从耶稣在登山宝训和其它书卷的教导，一直到耶稣再次归来的时候。目前，他们只是崇拜耶稣，而没有在日常生活中模仿耶稣。

从早期的再洗派信徒身上，我们认识到圣经应该从以耶稣为中心的角度来阐释。所有的圣经都应该从耶稣的角度来阅读和阐释。也就是说有时候耶稣的教导能够超越他之前的教导。耶稣自己说过：“你曾经听过...但是现在我告诉你。”而且，希伯来书的作者也说：“神既在古时藉着众先知,多次多方的晓谕列祖,...他是神荣耀所发的光辉,是神本体的真像。”(希 1:1-2)

再洗派基督徒不是严格的拘泥字义者。他们试图用耶稣的灵来阐释所有的圣经。书写的字句和耶稣的灵必须在创造力中展限。无论是重视书写的文字,轻视圣灵；还是重视圣灵，轻视书写的文字，都会使基督教陷入泥沼。圣经和圣灵需要被放在同等高度。^{xi}

耶稣是圣经的主。圣经是信仰的终极来源，耶稣则是上帝最完全的现身，也是日常生活最终的权威。正因如此，再洗礼派主要的指导和道德规范来源于耶

稣本人而非旧约中的律法。传教士彼得·科勒(Peter Kehler)曾说过：“如果全部的圣经只是将我介绍给耶稣基督，这就足够了！”^{xii}

当我们在道德上有困惑的时候，不论是个人的，社会的还是政治的，我们只需首先用耶稣的言论和精神来引导我们，然后从其他的圣经经卷中找到更多的资料和理解。如果圣经中有两段话看似相互矛盾，那么就让耶稣成为评判者吧！

3. 耶稣即是我们的救世主，又是我们的君主

很多基督徒把耶稣当作他们永恒的救主，但却不把他看作日常生活中的主。结果是，他们每天服从的是他们的雇主`社会领袖`将军或者总统。康斯坦丁·奥古斯丁和路德强调通过对耶稣的信仰而得到救赎，但是他们也接受政府成为最终的权威或者日常生活中的君主。今天很多基督徒更是服从世俗领导者的命令，而非耶稣通过教会所阐释的训导。

上帝的国度和世俗都要求我们绝对服从。上帝指派政府在世俗的世界惩恶扬善。我们需要在基督徒门徒资格所允许的范围内服从政府，但是，当耶稣和恺撒之间出现矛盾的时候，我们需要和早先的门徒一样说出：“我们服从的是上帝而非任何人类的权柄。”^{xiii}

我们需要服从政府，但是并不是说盲目的服从其所有的指令。因为我们最高的忠诚是献给耶稣基督的，当政府的指令有悖耶稣的教导和精神的时候，有时我们就不能顺从政府。在我们不顺从的时候，我们会需要接受政府的责罚。真正的再洗礼派基督徒是：

1. 在日常生活中追随耶稣。
2. 用耶稣的精神来阐释圣经。
3. 将最高的忠诚献给耶稣基督。

耶稣是再洗派基督徒信仰的核心。你是再洗派基督徒吗？

核心价值二：团契是我们生活的中心

耶稣希望他的信众不仅仅是信仰他，更要有一个强烈的归属感。耶稣在传道之初做的第一件事情就是组成一个团契。他邀请彼得(Peter)，安德烈(Andrew)，雅各(James)和约翰(John)加入他的群体。不久他就有了很多追随者，他从中选了十二门徒。他们一同学习，生活，游历和服务众人，直至圣灵降临的时候他们成为了一个新群体的核心，这个新的群体叫做教会。最初的信众“天天”不仅在“圣殿里”（整个教会）见面，他们还“家中”（家庭崇拜或者说小型团契），“存着欢喜诚实的心用饭，赞美神，得众民的喜爱。”（使徒行传 2: 46-47）。

新约教会在这个双重环境下作为一个团体而存在。主要的教导和崇拜在大的教会环境下进行；而在家中他们共同学习、祈祷和工作，关系紧密。

这些人不仅在大环境下见面，而且他们之间形成了一个关系密切，充满圣灵的团契，看到上帝对这些人以及通过这些人所做的工，旁观者们往往无不惊叹。我相信，如果你问过耶稣的这些早先的追随者，他们一定会说：“以耶稣为核心的群体是我们生活的中心！”

不幸的是，随着康斯坦丁和奥古斯丁的到来，教会的性质发生了转变。康斯坦丁没有强调教会是弟兄姊妹学习圣经、分享和祈祷的家庭，他反而只强调大型教会的建筑和组织。正如罗马人为他们的神修筑圣坛一样，康斯坦丁在母亲的鼓励和帮助下在耶稣曾经生活或传道的地方修筑了类似于圣坛的总教堂。最终，教堂的这种建筑上的概念广泛传播开来，几乎在欧洲每一个省的中心都修建有庞大的总教堂。

奥古斯丁和他是追随者认为要清楚地分辨一个人是否属于耶稣身体不太可能。他说：“小麦和野草往往共同生长。”同时，他没有强调信众是耶稣的身体，而是说弥撒中的面包和酒是耶稣的身体。因此，在大教堂参加弥撒又成了教会生活的主要体验。

圣礼信仰发展了起来。为了从原罪中得到解脱，人们需要接受洗礼。为了从现有的罪孽中得到解脱，人们需要进行弥撒。为了从炼狱中得到解脱，人们需要从教皇那里购买赎罪券并且向圣灵祈祷。

在小团契中侍奉耶稣和他人的想法在很大程度上丢失了。教会没有成为世俗世界的对立面，反而跟世俗世界十分接近。神职人员不再为信仰群体，而是成为了政府的牧者和拥护者。那些想要在日常生活中跟随耶稣和生活在团契里的

人成了僧侣和修女。由于跟随耶稣以及团契生活主要被限制在修道院之内，对普通人来说，要想在日常生活中实现这些变成了不可能的事情。

马丁·路德和其他一些改革者最初打算将教会重新建立在圣经基础之上。他们从专制的罗马权威中分离开来，想要建立一个自由教会。他们鼓吹成人洗礼和平信徒皆为祭司。但是，在他们从罗马取得自由的时候，路德和慈运理的追随者也迫切的想要脱离封建制度的残酷枷锁。暴乱出现了，农民战争爆发了，超过十万人失去了生命。为了平息纷争，恢复秩序，路德和慈运理与统治者妥协了，而这让很多农民对他们失去了信心。

由于农民战争和其他因素，路德和慈运理没能进行他们所设想的改革。最终，他们只回到了康斯坦丁作为他们的参考模式，以及奥古斯丁作为他们的神学理论参考。这就是说，他们回到了用国家教会的体制，“大教堂”作为教会的建筑，婴孩洗礼作为进入教会的仪式，政府的刀剑作为纪律规范的工具。在神学上，他们继续沿用奥古斯丁的传统，认为人生而罪恶，无法跨越罪恶，以及早已被上帝定下上天堂或者下地狱。很多基督徒一直沿用这一传统至今。

早期的再洗礼派信徒，包括门诺·西门斯，对路德和慈运理没能够将他们早先的计划贯彻到底，没能够建立一个由更新了的信仰者组成的独立教会而感到失望。他们不仅仅是想改革教会，回到康斯坦丁设立的政治环境和奥古斯丁设立的神学理论的时期；他们想要重整教会制度，让其一直回溯到新约时期！

由于受到逼迫，早期的再洗礼派信徒只能在家里见面，学习圣经，分享和祈祷。正如早先的基督徒一样，耶稣生活在他们中间，他们一同用快乐和诚挚的心来交流。他们相信耶稣是他们的老师，救主和君王，他们在一个特殊的，给予他们强烈归属感的教会接受了洗礼，成为了其中一员。

与其他的改教者不同的是，再洗派信徒对生活的力量有着不同的理解，他们认为生活不仅仅是脱离罪恶感，宽恕不仅仅能将他们与上帝之间的壁垒移走，也将他们相互之间的壁垒移走。共享主餐是一个群体体验，是他们从上帝和彼此之间得到的谅解所促成的。

在路德反对一切有关圣徒的说法的时候，早期的再洗派信徒期望其成员，特别是其领导者具备“圣洁的生活”。他们深信，虔诚的基督徒是更新了的人群，他们已经脱离了所有的罪恶，过着道德高尚的生活。更新了的生活就是判断是否得到救赎和是否有圣灵伴随的标准。如果有人日常生活中脱离了耶

稣，并且坚持过着和耶稣不同的生活方式，那么他们已经抛弃了承诺，因此他们会被驱逐出耶稣的身体。

早期的再洗礼派信徒自己研习圣经，然后怀着对圣灵的崇敬，进行小组讨论，互相给予和接受劝导。在这些小型的、圣灵充满的圣经学习小组中，他们互相辩论，让对方能够有能力面对这个世界。

再洗派信徒对救赎和对教会的看法被认为是异端邪说。许多领导者被关进了监狱，受到了严重的迫害。超过四千名信众被溺死、砍头、烧死在刑柱上，或者死于其他迫害，成为了信仰的殉道者。^{xiv}

早先，再洗礼派内部也有差别。有些领导者过多的关注末世，另外一些则倾向使用暴力。在德国闵斯特(Münster)，一群信徒用十二名长老取代了选举产生的议会，他们批准了多妻制，发行了新货币并将自己称为新以色列。这个个案结局悲惨，但是给再洗礼派和门诺会带来不了好的名声，在有些圈子内甚至持续至今。

人们往往会惊叹再洗礼派基督徒互相之间和与世界之间的关系。他们对耶稣的献身和互相间的坚定支持让他们在这个充满敌意的世界作为充满奉献精神、有道德的、不同的群体而存在。我相信，如果你问过早期的再洗礼派教徒，他们一定会和最早的门徒一同说到：“以耶稣为核心的团契是我们生活的中心！”

现在的再洗派信徒对以基督为中心的团契具有三方面的独特理解和作法：

1. 宽恕被看作建构团契的方式

我们三位一体的上帝活在信契内，也想要我们体会生活在团契内的喜乐。耶稣的到来让我们能够生活并且能够生活得丰富多彩。这发生在我们同上帝和与对方达到和解的时候。要体验团契温暖的力量以及由此而来的种种益处，我们需要在基督身体内随时忏悔和宽恕。

人类最大的问题不是财政问题，教育问题或者权利问题。人类的主要问题是互相冒犯。人类在最初，无论是个人还是团体，由于骄傲，自我中心以及不服从而冒犯了上帝和彼此。我们充满冒犯的态度和行动阻断了我们和上帝，和他人，和自我以及和整个世界的关系。应该怎样来解决这个问题呢？

宽恕不仅仅是与上帝和解所必须的；也是在和解了的团契里所必须的。一方真诚的道歉与悔过往往是解决纷争的转折点。忏悔和谅解可以去除与上帝和与他人之间的关系障碍。耶稣最大的愿望是我们能够彼此和谐地生活在一起，甚至像圣子和圣父和谐的生活在一起一样。

不幸的是，在非基督教的世界里面，忏悔和谅解被很大程度的忽略了。很多时候，否认和抵抗代替了诚挚的忏悔。他们只是努力在没有宽恕的情况下遗忘。

2. 圣经需要在团契里阐释

很多基督徒认为受过训练的牧师，神甫，或讲员是唯一能够合理解经的人。大多时候，这让普通信众无法参与学习和应用圣经。

另外一些基督徒试图自己来解圣经。不幸的是，在个人私下解经的时候，即使心存圣灵，得出的结论也往往有误和令人困惑。

再洗派基督徒认为圣经的学习既应独自进行，又应共同在有圣灵指导的团契里进行。当我们与他在小的团体和课堂中学习圣经时，圣经会更加清晰，更加实际。

3. 教会必须为团契而组织

教会有时被称做鸟的两只翅膀。一只代表大型的堂会，在这里强调与至高无上的`圣洁上帝的垂直关系。另一只代表小规模团契，强调彼此之间紧密的水平关系。^{xv}教会的组织需要保证大型堂会和小型团契都同等重要。

康斯坦丁之后的教会只强调大型教会，再洗派信徒出于需要主要只有小规模团契组成的教会。因此，他们的结构和神学同等程度地塑造了他们。像门诺·西门斯一样的领导将小的团体组合成网络。现在最健康的教会就是那些由健康的小团契组成的网络。^{xvi}

如果说教会是我们接受劝导，给予劝导的地方，那么小型团契能将这个做到最好。如果说教会是我们得到关爱和鼓励的地方，那么由十二个人或更少人组成的团契能够将这个做到最好，因为大家彼此熟悉。如果说教会是我们发现对方恩赐，共同服侍的地方，那么还是小型的`以耶稣为核心的团契能够做到最

好。有人说教会的基本结构应该是小型团契而非大型堂会。再洗礼派基督徒会愿意见到：

1. 宽恕是团契的重点
2. 团契对解经极其重要
3. 小型团契对教会生命力必不可少

以耶稣为核心的团契是我们生活的中心！你是一位有再洗礼派思想的基督徒吗？

核心价值 3：和解是我们工作的重心

对早期基督徒来说，作为基督徒就是信仰耶稣，属于教会和有新的行为方式。^{xvii}

耶稣的到来让人们相信，可以成为上帝家庭的一部分，拥有力量开始新的生活。早先的门徒在这个世界帮助了很多人，与上帝和彼此达成和解。耶稣预料到人们在新的家庭里也许会冒犯彼此，所以他在马太福音 18 章中提出了和解的步骤。有矛盾的人可以一个对一个的解决问题。如果不能解决纠纷，可以采取进一步的措施。

在登山宝训中（马太福音 5—7），耶稣提出了上帝子民的行为指导。他告诉他的门徒真正的和平来源于知道真实，改正错误，用新的精神来对待他人。

“你们若单爱那爱你们的人，有什么赏赐呢。”他要求到：“要爱你们的仇敌，为那逼迫你们的祷告。”（马太福音 5：43—48）。

在传道的最后，耶稣说到：“正如父亲差遣我了，我照样差遣你们”（约翰福音 20：21）。“所以，你们要去，使万国万民都做我的门徒，奉父，子，圣灵的名给他们施洗。并且教导他们遵守我所给你们的一切命令”（马太福音 28：18—20）。

早先基督徒面临的最大的挑战是犹太人和非犹太人之间的种族，宗教和文化冲突。通过向不同背景的人讲道，以及邀请众人成为上帝的子民，最早的门徒

之间得到了和解，并且承认不同背景的人通过对耶稣的信仰也能够合为一个身体。因此，教会发展出了一种和平的文化。

早期的信仰者在思想，关系和行动上都得到了更新。这是由于对耶稣的信仰，在小型团契中对彼此的奉献，以及来自圣灵的力量。在最早的两百五十年中，他们拒绝参军作战。他们知道他们得到的命令是去爱他们的仇敌而不是杀害仇敌。耶稣教导他们要为逼迫他们的人祈祷，要用善良来克服邪恶。

十二门徒中的保罗(Paul)将早先的基督徒看作和平使者。他说到：“这一切都是上帝的作为，他藉着基督使我们得以跟上帝和好，又给我们传和好福音的职分”（多林哥后书 5: 18）(2 Corinthians 5:18)。我相信，如果你问过这些早先的基督徒，他们一定会说“*使人与上帝和好，相互和好是我们工作的重心！*”

不幸的是，康斯坦丁和奥古斯丁并没有继续这一传统。当康斯坦丁追随基督教，给予基督教神职人员合法地位时，他却没有特别改变他的信仰，归属和行为。即使康斯坦丁将他的整个军队行进到河边接受洗礼，他们中的很多人，甚至是大多数还是没有改变他们的信仰，关系和生活方式。康斯坦丁并没有促进大家与上帝，与彼此和解反而却为了其政治利益去肆意征服。

奥古斯丁十分重视个人的道德表现，比如醉酒，贪婪，赌博和私通，但却没有重视转化成为爱好和平的人。虽然他相信战争不是耶稣之道，他却发明了“正义”战争的理论，说在一些情况下，基督徒可以参加暴力和战争。这种“正义”战争理论留存下来，成为了多数基督徒的基本立场。

在神学理论上，路德，慈运理，加尔文和其他一些人追随了奥古斯丁的步伐。他们强调个人的谅解，对“十戒”的服从，以及“正义”战争理论。虽然达到了部分对信仰的新的理解，这些主要的改教者没有促使教会发生根本的改变。不幸的是，基督徒和非基督徒之间的差异变的几乎难以分辨。

早期的再洗礼派基督徒在门诺·西门斯和其他领导者的带领下，相信通过达到个人与耶稣之间的关系，以及服从敬仰圣灵的团契，个人的行为可以变的像耶稣一样。他们强调与上帝的和平，与彼此的和平，以及与他们不愿发生争斗的敌人之间的和平。圣灵之剑和圣经是他们唯一的武器。

再洗礼派运动以自己的形式，成为十六世纪的灵恩或者说圣灵运动。^{xviii}再洗礼派领导者相对其他改革者更重视圣灵。他们相信圣灵给予他们力量去传播福音，带来新的信仰者去改变他们的行为。

再洗礼派运动也是宗教改革的福音运动。主要领导者用福音传道者的激情，在整个欧洲致力于让人们与上帝，与对方和解。^{xix}数以千记的人们加入了这项新的运动。

再洗礼派运动还是一次寻求社会公正的运动。再洗礼派领袖经常谈到反抗封建制度独裁本质的农民和这些农民在经济和社会上的担忧。^{xx}因而，再洗礼派运动有很多农民加入，之后这些农民聚集在大半个欧洲版图形成了很多小型的群体。

再洗礼派基督徒通过学习圣经和重视更新生活，他们大多数人都相信参加战争或者使用暴力是错误的。如同最早的门徒一样，即是当西方文明的敌人来到了维也纳的门口，他们还是拒绝加入军队。他们并没有向迫害他们的人报复，而是以耶稣为例：“他受辱骂不还口，受虐待也不说威吓的话”（彼得前书 2：23）。

我相信，如果你问过门诺·西门斯以及早先的再洗礼派信徒们，他们一定会和最早的门徒一同回答：“使人与上帝和好，相互和好是我们工作的重心！”。

现在的再洗礼基督徒用三个特定的概念指导他们的工作：

1. 接受耶稣带来生活的更新

再洗礼派信徒相信要成为基督徒就必须相信耶稣，要将自己交付给基督的身体，要像耶稣那样生活。这一切只有通过转化我们的思想和心灵，使我们可以被圣灵更新。

上帝主动的让耶稣基督来促使我们改善和他的关系，让我们成为他的子民；我们也应该主动的与他人分享福音，让他人也能够与上帝和好，成为上帝的子民，使他们的生活得到转化。为此，我们应该一如既往的寻找机会，让他人接受耶稣作为他们的救主。

当我们“尽可能多的将我们自己交付给我们尽力所能理解到的耶稣的时候”^{xxi}我们就可以被称做为基督徒。接受耶稣会给我们的思维，友谊和生活方式带来转化。潦倒和孤独的人在成为上帝的子民后会得到转化，我们也一样。新的关系和环境会改变几乎所有的事情，将我们凝聚在一起，带到一个与尘世截然

不同的地方。我们和耶稣及与彼此间新的关系转化了我们生活中的精神，情感，物质和社会。

2. 更新了的人会“有和解意识”

受到改变了的人会“有和解意识”，会参与到传播和解中去。有一些基督徒相信福音传道是他工作的中心，另外一些则强调和平与社会行动是他们工作的中心。这两类重要的部分可以在和解的概念下合二为一。上帝的目的是：“藉着儿子，上帝决定使全宇宙再跟自己和好。”（歌罗西书 1：19—20）（Colossians 1:19—20）。

当我们遇见与上帝不和的人的时候，不论他是邻居，同事还是家庭成员，我们都不应该立即反对一方或者偏袒一方。我们应该“有和解的意识”。这也许意味着探讨冲突的根源，通过诚恳的悔改，仔细的聆听，慷慨的谅解和适当的补偿去帮助另一方纠正错误。

再洗派基督徒感觉到他们受到召唤去帮助所有的人，无论其背景，性别，种族和国籍，让他们与耶稣和对方建立一种关系。我们工作的重心是解决问题，达到和解。但是，我们需要提醒自己，我们不能帮助别人超越我们所达到的境界。在我们帮助他人得到转化的时候，我们也应该在我们自己理解到的，需要改变的地方继续成长。

3. 更新了的人为和平而奋斗

作为耶稣已经转化了的信众，我们应当极力对抗罪恶，甚至比任何人都要努力。但是我们需要用不同的方法来对抗罪恶。耶稣使用语言，情感和非暴力的方法而不是枪炮和炸弹。我们每时每刻都受到号召让我们模仿耶稣的例子和精神。登山宝训给了我们指导。圣灵给了我们力量，让我们可以过着高度自律的生活。我们“要以基督耶稣的心为心”（腓立比书 2：5）。我们努力同十二门徒中的保罗一起说：“我们固然是生活在这世上，但我们的争战并不是出于属世的动机。我们作战的武器不是属世的”（哥林多后书 10：3—4）。

再洗礼派基督徒拒绝参加战争与暴行是因为我们相信救赎就是转化。现代战争教会了士兵谎言，仇恨和毁灭；即是是受到来自重要权威的命令，那些思想和精神已经受到耶稣转化的人会拒绝执行这些事情。

历史和经验告诉我们，使用暴力只会滋生更多的暴力。要消解暴力，需要使用非暴力的手段，需要改正带来暴力的不公正。

不幸的是，成千上万的基督徒死去了，或者正在步入死亡。因为这些跟随康斯坦丁，奥古斯丁和路德的基督徒将自己卷入战争而非寻求和解。作为耶稣的信众，我们应当全力爱我们的敌人，为迫害我们的人祷告，要战胜邪恶，“万军之耶和华说‘不是倚靠势力，不是倚靠才能，乃是倚靠我的灵方能成事’”（撒迦利亚 4：6）(Zechariah 4:6)。总的来说，再洗派基督徒相信：

1. 皈依基督可以转化生活。
2. 他们应该“有和解的思维”。
3. 他们应该在生活中的方方面面都为和平而工作。

和解是他们工作的重心，你是一位有再洗派思想的基督徒吗？

结语

再洗派对基督教信仰有着怎样的理解呢？据说信教的自由，政教分离，信仰的自愿性这几个对民主十分重要的原则就来源于宗教改革时期的再洗礼教徒。他们清晰的阐明了这些观点，并且挑战基督教的世界，在实践上跟随他们。^{xii}

什么是再洗派基督徒呢？我尝试着在本文中从再洗派的角度出发来清楚的阐释基督教信仰的核心价值。基督教的问题不在于它的派别太多，而在于派别之间有疑虑，没有相互学习。再洗礼基督徒从基督教其他教派的文化和传统中可以学到很多东西，比如上帝的主权和恩典，信条的重要性，参政的方式等。基督教其他派别也能够从再洗礼派学到很多东西，比如在日常生活中追随耶稣，以耶稣为中心来解经，以及将耶稣的救主地位放在主要位置。

以下的陈述能否总结出你对基督教信仰的理解呢？如果答案是肯定的，那么你就是一位有再洗派思想的基督徒。

耶稣是我信仰的核心

——我仰望耶稣，他是我信仰的创始成终者。

——我用以耶稣为中心的视角来解经。

——我努力在日常生活中追随耶稣的脚步，基督教救是作门徒。

团契是我生活的中心

——我相信宽恕让团契成为可能。

——我与他人共同查经以辨明圣经在现今时代的应用。

——我确信小规模团契是健康教会的根基。

和解是我们工作的重心

——我受到号召去帮助人们通过信仰耶稣来达到与上帝和解。

——我相信福音与和平共同在和解中到来。

——我反对所有形式的暴力，我鼓励用和平的方法来替代战争和其他形式的争端。

参考文献

ⁱ Jack Trout, *Differentiate or Die* (New York: John Wiley and Sons, 2000).

ⁱⁱ James C. Collins and Jerry I. Porras, "Building Your Company's Vision," in *Harvard Business Review* (Lewes, Del.: Harvard Business Publishing, September 1996).

ⁱⁱⁱ This alliteration of values is adapted from Grace Davie by Alan Kreider in his book, *The Change of Conversion and the Origin of Christendom* (Eugene, Ore.: Wipf and Stock Publishers, 1999), pp. xiv – xvi.

^{iv} Harold S. Bender, *The Anabaptist Vision* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1944).

^v For a well-researched study of the changes to the process of incorporating new believers into church membership, see *ibid.*, Alan Kreider, *The Change of Conversion*.

^{vi} For a biography of Constantine, see William Smith, ed., *A Dictionary of Christian Biography*, Vol. 1 (New York: AMS Press, 1974), pp. 623-649.

^{vii} For an outline of Augustine's life and theology, see Erwin Fahlbusch, ed.,

The Encyclopedia of Christianity, Vol. 1 (Grand Rapids, Mich.: Eerdmans Publishing, 1999), pp. 159-165.

^{viii} John D. Roth, *Stories: How Mennonites Came to Be* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 2006). See chapter 2 for descriptions of the revolt, reform, and renewal of the Reformation.

^{ix} For further understanding on the various streams of Anabaptism, see C. Arnold Snyder, *Anabaptist History and Theology* (Kitchener, Ont.: Pandora Press, 1997).

^x See *Anabaptism in Outline*, edited by Walter Klaassen (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1981) for primary sources related to themes that were important to the Anabaptists.

^{xi} *Ibid.*, pp. 23-24, 72-73 and 140ff.

^{xii} Peter Kehler was a colleague in mission. He served in Taiwan from 1959-1975 and 1991-1993.

^{xiii} For more on the theme of political involvement, see John H. Redekop, *Politics Under God* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 2007).

^{xiv} John D. Roth, *Stories: How Mennonites Came to Be* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 2006), chapter 4.

^{xv} Palmer Becker, *Called to Care and Called to Equip* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1993).

^{xvi} William A. Beckham, *The Second Reformation: Reshaping the Church for the 21st Century* (Houston, Tex.: Touch Outreach Ministries, 1998), pp. 25-26.

^{xvii} *Ibid.*, Alan Kreider, *The Change of Conversion*, pp. xiv – xvi.

^{xviii} Walter Klaassen, *Living at the End of the Ages* (Lanham, Md.: University Press of America, 1992), chapter 6, “The Age of the Spirit.”

^{xix} Hyoung Min Kim, *Sixteenth-Century Anabaptist Evangelism* (Ann Arbor, Mich.: ProQuest, 2002).

^{xx} For contemporary application of how discipleship relates to issues of justice and social action, see Ronald J. Sider, *I Am Not a Social Activist* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 2008).

^{xxi} Samuel Shoemaker, *How to Become a Christian* (New York, N.Y.: Harper

and Row, 1953), p. 71.

^{xxii} The Recovery of the Anabaptist Vision, edited by Guy F. Hershberger (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1957), pp. 29-30. This volume also includes a wealth of essays on the rise and theology of Anabaptism.

讨 论

核心价值 1:

耶稣是我们信仰的核心

我们要注视耶稣，因为他是

我们信心的创始成终者

(希伯来书 12: 2)

很多基督徒强调:	再洗礼派基督徒强调:
<p>1. 耶稣的死</p> <p>大多基督徒聚焦于上帝的神圣以及他们对正义的需求。他们强调耶稣的死亡与复活，但却没有强调耶稣的生活和教导，以及基督教的核心是宽恕。</p>	<p>1. 耶稣的生活</p> <p>再洗礼派基督徒肯定上帝的圣洁和宽恕的恩典，但是也特别强调了耶稣话语`传道和精神的更新力量。基督教就是作门徒。</p>
<p>你同意“基督教是作门徒”吗?</p>	
<p>2. 圣经是“平”的</p> <p>很多基督徒将圣经而非耶稣作为他们最终的权柄。他们对生活的指导来源于不同的，适合自身当时情况的圣经经卷。他们所做的决定并不全部需要和耶稣的教导和精神一致。</p>	<p>2. 圣经是“以耶稣为中心”的</p> <p>再洗派信徒认为所有圣经由上帝所默示的。但是只有耶稣才是上帝最完全的启示。他是作决定的最终权威。耶稣成全了旧约，是个人和社会道德的标准。</p>

解释“平”的和“以耶稣为中心”的圣经之间的区别。

3. 政府是最终权威

很多基督徒相信政府领导人受上帝之命，即使政府的要求与耶稣的教导相悖，或者有违他们的良心，他们也必须服从。

3. 耶稣是最终权威

再洗派信徒认为，政府领导人受上帝之命，在顺从耶稣所允许范围内，应该服从政府。但是，政府的要求不得超越耶稣的权威。

对你来说什么是“耶稣就是救主？”

核心价值 2:

团契是我们生活的中心

每一天...

又分别在个人的家里分享爱筵，

以欢喜纯洁的心一起用饭，

颂赞上帝，跟人人保持和睦的关系。

(使徒行传 2: 46 - 47)

很多基督徒强调:

1. 宽恕是垂直关系的

很多基督徒强调垂直来自上帝的宽恕，而非水平关系上人与人之间相互间的宽恕。宽恕被当作接受个人救赎和永生的手段。

再洗礼派基督徒强调:

1. 宽恕是水平关系的

基督徒需要和上帝在垂直关系上达到宽恕，和他人在水平关系上得到宽恕。宽恕是团契的方式和与他人和平相处的方式。

宽恕应该怎样为团契服务?

<p>2. 个人阐释</p> <p>中世纪的教会坚称只有教会领袖才能够有能力正确解经。很多基督徒几乎完全依赖受过训练的神甫来为他们解经。</p>	<p>2. 合作阐释</p> <p>再洗派信徒认为对圣经的学习需要个人学习和团体学习相结合。团体成员致力于耶稣的灵中给予或接受劝导。</p>
<p>在你的教会里，你如何和他人共同查经？</p>	
<p>3. 在教堂聚会</p> <p>很多基督徒认为崇拜堂会是教会的基本组成单位。更多时候，教会被看作一个结构，组织，或者进行周日礼拜的场所。</p>	<p>3. 小团契聚会</p> <p>再洗派基督徒将教会看做是家。很多健康的教会都是小团契的网络。在其中成员共同学习，分享，和祷告。</p>
<p>以小团契为主的教会健康吗？</p> <p>如果是的话，应该怎样才能让他们在你的堂会变为现实呢？</p>	

核心价值 3:

和解是我们工作的重心

这一切都是上帝的作为，
他藉着基督使我们得以跟上帝和好，
又给我们传和好福音的职份。

(哥林多后书 5: 18)

<p>很多基督徒强调：</p>	<p>再洗礼派基督徒强调：</p>
-----------------	-------------------

<p>1. 因信称义</p> <p>很多基督徒主要强调上帝的圣洁，以及通过信仰耶稣的牺牲得以称义。信仰基督教意味着洗脱罪恶，最后能够到达天堂。</p>	<p>1. 生活的更新</p> <p>再洗礼派基督徒更多的强调上帝爱和关顾得本质，以及我们思想，心灵和行为得到更新的需要。信仰基督教意味着信仰，归属和行为的改变。</p>
<p>上帝的两种性质同等重要。你强调哪种天性？</p>	
<p>2. 个人的救赎</p> <p>很多基督徒倾向于从个人方面来思考和解。传递和平和为社会出力只是附加而非传播福音所必须的。</p>	<p>2. 传递和平，为社会出力</p> <p>再洗礼派基督徒倾向于把个人和社会的和解联系在一起。福音与和平在“和解”的下共同到来。</p>
<p>在马太福音 18 章中提到的默想有哪些步骤？</p>	
<p>3. 服兵役</p> <p>即使权威有违良心和耶稣的教导，很多基督徒仍然服从权威。他们相信“拯救性暴力”和“正义”战争理论。当政府有要求时，他们会愿意为之杀戮和施暴。</p>	<p>3. 替代服务</p> <p>再洗礼派信徒在耶稣允许的范围内服从权威。他们会拒绝服从实施暴力的指令，但是他们会超过政府的要求为和平服务。替代参加兵役，为公平和社会进行的服务被大力的弘扬。</p>
<p>替代参加兵役的服务有哪一些呢？</p>	

参考阅读

■ BENDER, Harold S., *The Anabaptist Vision* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1944).

-
- BLOUGH, Neal, *Christ in Our Midst: Incarnaion, Church and Discipleship in the Theology of Pilgram Marpeck* (Kitchener, Ont.: Pandora Press, 2007).
 - *Confession of Faith in a Mennonite Perspective* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1995).
 - DRESCHER, John M., *Why I am a Conscientious Objector* (Morgantown, Pa.: Masthof Press, 2007).
 - HERSHBERGER, Guy F., ed., *The Recovery of the Anabaptist Vision* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1957).
 - KLAASSEN, Walter, *Anabaptism in Outline* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1981).
 - KLASSEN, Walter, *Anabaptism: Neither Catholic Nor Protestant*, 3rd edition (Kitchener, Ont.: Pandora Press, 2001).
 - KREIDER, Alan, *The Change of Conversion and the Origin of Christendom* (Eugene, Ore.: Wipf and Stock Publishers, 1999).
 - NEUFELD, Alfred, *What We Believe Together* (Intercourse, Pa.: Good Books, 2007).
 - ROTH, John D., *Stories: How Mennonites Came to Be* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 2006).
 - SNYDER, C. Arnold, *Anabaptist History and Theology*, revised student edition (Kitchener, Ont.: Pandora Press, 1995).
 - SNYDER, C. Arnold, *From Anabaptist Seed* (Kitchener, Ont.: Pandora Press, 1999).

Missio Dei 系列

No. 1 Calvin E. Shenk, *Understanding Islam: A Christian Reflection on the Faith of our Muslim Neighbors* (2002).

No. 2 James R. Krabill, *Does Your Church “Smell” Like Mission? Reflections on Becoming a Missional Church* (2003).

No. 3 Donna Kampen Entz, *From Kansas To Kenedougou ... And Back Again* (2004).

-
- No. 4 Alan Kreider, *Peace Church, Mission Church: Friends or Foes?* (2004).
- No. 5 Peter Graber, *Money and Mission: A Discernment Guide for Congregations* (2004).
- No. 6 Craig Pelkey-Landes, *Purpose Driven Mennonites* (2004).
- No. 7 James R. Krabill and Stuart W. Showalter, editors, *Students Talk About Service* (2004).
- No. 8 Lynda Hollinger-Janzen, “A New Day in Mission:” Irene Weaver *Reflects on Her Century of Ministry* (2005).
- No. 9 Delbert Erb and Linda Shelly, *The Patagonia Story: Congregations in Argentina and Illinois Link “Arm-in-Arm” for Mission* (2005).*
- No. 10 *Together in Mission: Core Beliefs, Values and Commitments of Mennonite Mission Network* (2006).*
- No. 11 James R. Krabill, editor, *What I Learned from the African Church: Twenty-Two Students Reflect on a Life-Changing Experience* (2006).*
- No. 12 Ryan Miller and Ann Graham Price, editors, *Together, Sharing All of Christ with All of Creation* (2006).*
- No. 13 Michael J. Sherrill, *On Becoming A Missional Church in Japan* (2007).*
- No. 14 Alicia Horst and Tim Showalter, editors, *BikeMovement: A Mennonite Young Adult Perspective on Church* (2007).*
- No. 15 Jackie Wyse, *Digging for Treasure in Your Own Backyard: Reflections on Missional Experiments in the Netherlands* (2007).*
- No. 16 Alan Kreider, *Tongue Screws and Testimony* (2008).*
- No. 17 Conrad L. Kanagy, *No Purse, No Bag, No Sandals: A Profile of Mennonite Church Planters, 1990-2005* (2008).*
- No. 18 Palmer Becker, *What is an Anabaptist Christian?* (2008).*

*有西班牙语版本。

什么是再洗派基督徒？

Palmer Becker

世界各国都有很多人对建制的，善于向政府妥协的基督教感到失望。当这种情况发生的时候，越来越多的人有了了解再洗派和其他自由教会传统的兴趣，因为这些宗派号召回到新约的信仰上去。

Palmer Becker 一生作为门诺会的牧师与教育家，在本文中尝试从再洗派的角度用三个主要方面总结再洗派的信仰。即：(1)耶稣是我们信仰的核心；(2)团契是我们生活的中心；(3)和解是我们工作的重心。

通过与主要的基督教宗派对比，Becker 让读者用新的视角来看待耶稣，让他们更加全面的参与建造耶稣的身体，以及更加热情的在这个世上拥抱上帝进行的和解工作。

Palmer Becker 就学于戈申大学 (Goshen College)，美国门诺圣经神学院 (Mennonite Biblical Seminary) (现称为 Associated Mennonite Biblical Seminary)，维真学院 (Regent College)，以及富勒神学院 (Fuller Theological Seminary)。他的一生都在为教会服务，他当过牧师，植堂者，传教士，作家和教育家。Becker 为小型团契举行过多次讲习班，最近他在海斯顿学院 (Hesston College) 负责牧师部门项目 (Pastoral Ministries Program)。他与夫人 Ardys 住在安大略省的基琴娜 (Kitchener, Ontario)。他们有四名成年子女。

Toll-free: 1 – 866 – 866 – 2878

免费电话: 1 – 866 – 866 – 2878

Espanól: 1 – 877 – 665 – 6662

西班牙文: 1 – 877 – 665 – 6662

www.MennoniteMission.net